El boro y la sal: Materialidad, sustento y transformación en familias comuneras Altoandinas

Boro and Salt: materiality, substance and transformation in altoandin community families

Felipe Mario Zapata-Delgado

Universidad Nacional de San Agustín. Arequipa Perú.

INFORMACIÓN

Historia del Artículo

Recepción: 16/09/2018

Revisión: 31/12/2018

Aceptación: 15/01/2019

Palabras Clave

Sistema de sustento, transformación, representación, materialidad, familias comuneras

Key Words

Support system, processing, representation, materiality, commoner families.

DOI

<https://doi.org/10.35286/veritas.v20i2.237>

RESUMEN

Esta investigación busca desentrañar como las familias de pastores alto andinos de la región Arequipa (Salinas Huito, Moche y Santa Lucia) desde siempre han tenido una economía de subsistencia basada en la extracción de la sal y el pastoreo. En ese contexto ingresa la minera INKABOR que mediante convenios colectivos con las comunidades se hace de mano de obra; entonces la familia doméstica que vivía de la producción, intercambio y consumo de sal, y pastoreo, se convierte en asalariado en épocas del año (cuatro meses) que se le denomina "campaña". Entonces este estudio intenta un acercamiento a su sistema de sustento, producción, circulación y consumo que se han ido transformando con la sal y la extracción del boro, la cual conlleva nuevas representaciones, la construcción de una ruralidad que tiene significados simbólicos del sustento y cultura, redefinido como sujeto dentro de la diversidad consumista actual.

ABSTRACT

This research seeks to unravel as the families of Andean shepherds of the Arequipa region (Salinas Huito, Moche and Santa Lucia) have always had a subsistence economy based on the extraction of salt and grazing. In this context enter the mining Inkabor that through collective agreements with the communities the company requires labor; then the family living domestic production, exchange and consumption of salt, and grazing cattle, becomes wage in times of the year (four months) which is called the "campaign". Then this study attempts a rapprochement of their support system, production, circulation and consumption are transformed from the materialization of the salt and removal of boron, which implies new representations, the construction of a new rurality that has new symbolic meanings livelihood and culture, redefined as a subject within the current consumerist diversity.

INTRODUCCIÓN

Intento, a partir de la extracción del boro y la sal por familias comuneras en la región Arequipa, entender la materialidad de los objetos que trasunta en formas de vida en la historia de la humanidad.

Es el caso de tres comunidades alto andinas Salinas Huito, Salinas Moche y Santa Lucia de Salinas, que pertenecen a la región Arequipa y Moquegua todas dentro de la Reserva Nacional Salinas Aguada Blanca; las cuales se encuentran ubicadas 100 km de la urbe a 4,500 msnm. Siendo su actividad fundamental el de ser pastores alto andinos basado en la crianza de ganado que era la subsistencia para su consumo y lo mínimo se vendía.

Existía símbolos y representaciones quienes personifican no solo la alimentación sino estaba vinculado a la vida social de estos pastores, son parte de su cultura y forma una unidad. La *chullumpi* un ave alto andina representa a la alpaca y como se sabe este camélido solo "pare" una sola vez al año está íntimamente relacionado no solo con el sustento del pastor sino en su propia vida; una vida que esta inmanente a la existencia de la alpaca por lo que durante el año de embarazo el pastor se prodiga en atender a esta alpaca; de igual

forma tiene la llama su icono que es un ave andina llamada *huallata*. Tanto la llama como la alpaca al tener sus símbolos el pastor sabe cuándo la *chullumpi* empieza a revolotear y a ser vuelos brioso, en la comprensión del pastor esta que vienen las lluvias después de una temporada de sequía donde tuvo que padecer la alpaca con su crío en sus entrañas con pastos secos y también el pastor, vienen las lluvias y se genera nuevamente todo el proceso de vida pero también la tranquilidad, el sosiego de estas familias de pastores. Es una certidumbre la naturaleza, como explica Descola no es una cosa extraña a la vida social, sino más bien es ella misma.

Pero ¿qué ha sucedido hoy ante el embate de la modernidad?, básicamente la presencia de una minera que extrae boro, recluta la mano de obras de estas comunidades en campañas anuales para la extracción, ha provocado otras formas de vida entendida como "moderna", el boro permite un salario y liquidez para sus compras en Arequipa además de una fuerte migración,

La materialidad del boro ha redefinido el sistema de sustento pero también la vida social y las presentaciones culturales de dos maneras, una con la prestación de servicios para la "campaña" y otra con el alquiler de volquetes de las familias de pastores a la minera para el almacenaje en Salinas Moche y finalmente semitrailers para llevar este material a las planta de Río Seco donde pasa por un proceso en esta refinera y desde allí exportado, la cual ha originado en estas

Correspondencia:
Felipe Mario Zapata-Delgado
felipemariozapatadelgado@yahoo.com.pe

familias ganancias que superan la economía de subsistencia basado en el ganado. La prestación de mano de obra, creando un incremento en sus ingresos ha determinado una migración masiva hacia Arequipa un abandono de sus comunidades, la cual a su vez la minera como formas de responsabilidad social a obligado que los comuneros regresen y sus hijos estudien en los colegios que se han implementado en las comunidades.

Y la sal para su extracción se ha parcelado entre los comuneros y son algunas familias quienes se favorecen de ese producto cuya venta se realiza en Arequipa originado más ingresos.

Todo este proceso de la transformación del sistema de sustento ha originado cambios en la vida social y cultural y la construcción de nuevas representaciones la cual ha conllevado a una cultura del consumo y formas de vida occidentalizadas.

Ubicando el tema a partir de la teoría

Lo que denominamos “cambio cultural” constituye una transformación de la manera en que las personas se relacionan con el mundo y que entre esas relaciones se incluye de forma significativa la sostenida con los objetos. (Almudena & Alfredo, 2011)

Hasta hace pocos años, ha predominado en las ciencias sociales una concepción dicotómica de la realidad y una cosmología típicamente moderna (Descola 2005), que llevaba a considerar como instancias separadas no sólo a la sociedad y el individuo, sino también a la sociedad y el medio, los sujetos y los objetos, el cuerpo y la mente, el dominador y los dominados. (Almudena & Alfredo, 2011)..

Bruno Latour considera la tecnología como construcción social y es indispensable su función mediadora en las relaciones sociales, que le confiere un estatuto de actor social al mismo nivel que el del resto de actores humanos. De este modo, ambos actores, humanos y no humanos, adquieren la misma entidad y no es concebible ningún tipo de dominación unívoca, por parte de ninguno de ellos. Esta idea, se refleja en *La esperanza de Pandora. Ensayos sobre la realidad de los estudios de la ciencia*:

Incluso la forma de los humanos, de nuestro propio cuerpo, está en gran parte compuesta por negociaciones sociotécnicas y artefactos. Concebir de manera polar a humanidad y tecnología es desear una humanidad lejana: somos animales sociotécnicos y cada interacción humana es sociotécnica. Nunca estamos limitados a vínculos sociales”. (...) Como mínimo espero haberte convencido de que, si nuestro desafío va a ser atendido, no lo será considerando a los artefactos como cosas. Merecen algo mejor. Merecen ser alojados en nuestra cultura intelectual como actores sociales hechos y derechos. ¿Median nuestras acciones? No, ellos son nosotros.” (Latour, 2005)

Los procesos técnicos y sociales se influyen mutuamente y se construyen simultáneamente. En este *entramado social sin costuras*, toda relación social está mediada por artefactos o componentes no humanos en un tejido sociotécnico. Los supuestos del constructivismo social de la ciencia, según el cual ninguna realidad es objetiva, sino socialmente construida en la interacción entre los propios científicos (Seguí, 2005)

En Bruno Latour y Philippe Descola, se vislumbra un “giro” renovador en el análisis de los “objetos” o “artefactos” que fabrican las diferentes culturas. Mediante la

reconsideración de los objetos realizada por la «antropología simétrica» (Latour) y la «antropología de la naturaleza» (Descola) (Gamboa, 2012). La «antropología simétrica», propone dejar de lado el estudio de los hechos de la realidad para dar lugar al estudio de los “hechos que conciernen” (Latour, 2004). Esta línea de análisis, renueva radicalmente el abordaje científico de los artefactos culturales en la antropología, debido a que el nuevo enfoque propuesto no estará centrado en la consideración de los objetos *qua* objetos, sino en el significado arcaico de los mismos (Gamboa, 2012).

Es decir, las diversas hibridaciones que se producen en el campo de la ciencia hacen imposible cualquier intento de separación entre lo natural y lo cultural, entre lo moderno y lo no moderno. Con respecto Gamboa citando a Latour señaló que su único objeto de estudio eran los objetos híbridos, lo que posteriormente llamó *matters of concern* en oposición a los *matters of fact*. (Gamboa, 2012)).

Desde el momento que los seres humanos viven las vidas de los demás y mueren con cada una de las muertes, ninguna experiencia es un hecho totalmente individual ni ningún afecto es intransferible. (Gamboa, 2012)

Para Philippe Descola, quien estudió el continuum decreciente de socialización en un grupo indígena de la cuenca amazónica, no se puede establecer en estas culturas una distinción rígida entre el mundo de la naturaleza y el mundo de la cultura. Entre los Achuar del Ecuador, Descola descubrió que los hombres se relacionaban con los animales que cazaban a través de complejos ritos y plegarias de la misma forma como se dirigían a sus parientes “afines” y las mujeres trataban a las plantas como “consanguíneas”. Esto lo llevó a concluir que: “[...] los Achuar no hacían, como nosotros, una distinción clara entre sociedad y naturaleza, sino que conferían atributos sociales a los seres de la naturaleza” (Descola, 1996:183). Los procesos de personificación registrados en varios de sus trabajos, señalan los múltiples “modes d’existence” –como dice Deleuze– de habitar el cosmos.

¿No deberíamos aprender más sobre la composición material del mundo habitado involucrándonos directamente con los elementos que buscamos comprender: serruchando troncos, construyendo una pared, tallando una piedra, remando un bote? (Ingold, 2013)

Al mundo lo podemos dividir en dos componentes amplios: paisaje y artefactos (1999:152). Parece entonces que tenemos mentes humanas, por un lado, y un mundo material compuesto de paisaje y artefactos, por el otro. Uno podría pensar que esto cubriría casi todo. (Ingold, 2013) Y eso no es así la rebelión de los objetos definen y caracterizan formas de vida desde el sustento, el entorno social y la representaciones culturales que tenemos de la misma.

Supervivencia y transformación de familias de pastores en el sur andino

Contexto geográfico de la unidad de estudio

El territorio está caracterizado por la presencia de volcanes (Ubinas, Pichupichu, Misti y Chachani), hacia el oeste y por nevados (Chucurra y Huarancante), hacia el norte. Las pampas o planicies altoandinas del Sur este de Arequipa y del norte de Moquegua, forman la mayor parte del territorio. Son notorias también las cuencas altas de los ríos Yura, Sumbay, Blanco, Chili, Andamayo, Colca, Tambo

y Mollebaya; que junto con las lagunas de Salinas y El Indio, y numerosos bofedales forman los cuerpos de agua.

Las comunidades Salinas Huito, Salinas Moche, y Santa Lucia de Salinas se encuentran aproximadamente a 110 Km de Arequipa, por una trocha carrozable que nos lleva desde los 2,300 a 4,500 msnm, donde la situación predominante es el enrarecimiento del aire, la contaminación provocada por las permanentes fumarolas del volcán Ubinas y el polvo de los boratos extraídos de la Laguna de Salinas, este escenario se encuentra en el Área Natural Protegida Reserva Nacional Salinas Aguada Blanca.

a) Clima

Presenta temperaturas medias muy bajas que oscilan entre 2° C a 8° C, las mínimas absolutas pueden llegar a los -18° C; el área de la Reserva presenta promedios anuales de precipitación que varían entre 200 a 600 mm., que se muestran fundamentalmente en los meses de enero a marzo; periodo en el que cae el 65% de las lluvias. Durante el resto del año se producen heladas.

b) Componentes bióticos

En este territorio, como parte de la biota típica de la puna sudamericana, se presentan seis unidades de vegetación (yareta, queñual, pastizal – pajonal, tolar, matorral desértico y bofedal), que son utilizados principalmente por los camélidos sudamericanos y por aves terrestres y acuáticas, así como por carnívoros, anfibios, reptiles y artrópodos en general.

c) Funcionamiento

En este ambiente los principales rasgos limitativos son la escasez de agua y las bajas temperaturas, que son modificadas favorablemente por su interacción con la flora y la vegetación, que atenúan las temperaturas bajas, cosechan, infiltran, almacenan y regulan el agua, generando servicios ambientales (especialmente dotación de agua), para las actividades humanas en la Reserva y en la ciudad de Arequipa.

El ambiente funciona de la siguiente manera: la lluvia es trasladada o transportada por los vientos desde el altiplano boliviano – puneño y entre octubre y abril precipita en el territorio de la Reserva; cayendo en los nevados y planicies, ya sea en forma de lluvia o de agua sólida (granizo y nieve). Esta agua es cosechada por la vegetación de los yaretas, queñuales, pajonales y tolares, que la retienen y disminuyen la escorrentía, propiciando la infiltración y la depositan o almacenan en los bofedales y lagunas o en el subsuelo, recargando la napa freática que luego origina los manantiales en las tierras a menor altitud; ya sea que estén almacenadas en la napa freática o en los bofedales y lagunas, el agua de las lluvias cosechada principalmente en el verano (diciembre – abril), es liberada lentamente a lo largo del año, con lo cual se regula el ciclo hidrológico de la Reserva, y se proporciona un valioso e irremplazable servicio ambiental a los habitantes de la Reserva y de la ciudad de Arequipa. La flora y vegetación también proporcionan alimento, refugio y sitios para vivir a la fauna silvestre y forraje para el ganado doméstico, leña, hierbas medicinales y otros recursos para los pobladores de la Reserva; protege el suelo y proporciona deleite estético y espiritual, por medio de los paisajes y ecosistemas que forma al integrarse en unidades funcionales con la fauna

y los componentes abióticos del ambiente. Este es otro de los servicios ambientales invaluable e irremplazables que proporciona la Reserva.

Fig. 1: Laguna de Salinas venero del sistema hidrológico de Arequipa antes del secado. Fuente: Mario Zapata Delgado

d) Ubicación geográfica y área

La Reserva está ubicada políticamente en los departamentos de Arequipa y Moquegua entre las coordenadas 15°45'05" y 16°11'50" de latitud sur, 71°34'00" y 71°51'27" de longitud oeste, 97% está en territorio del departamento de Arequipa y sólo el 3% en Moquegua.

Fig. 2: Racionalidad mediante un corte de los andes según ecotomas

La Comunidad Salinas Huito, se localiza en el distrito de San Juan de Tarucani, provincia de Arequipa; se encuentra a 3,800 msnm, está ubicada en la rivera de la Laguna de Salinas; se caracteriza por ser una comunidad de pastores alto andinos, además de dedicarse a la extracción de la sal. El poblado esta cruzado por una vía troncal (trocha carrozable) que viene desde Arequipa al distrito de San Juan de Tarucani; tiene aproximadamente 450 pobladores y unas 150 viviendas, además cuenta con una posta médica, un colegio, un depósito de sal y la oficina de SERNAMP, cuyos guarda parques se encargan de la vigilancia de esta parte de la Reserva Nacional Salinas Aguada Blanca.

La comunidad se dedica al pastoreo, comercialización de sal, mantenimiento de los pastos y bofedales; la vigilancia de la fauna silvestre como vicuñas y guanacos, donde las familias comuneras están interrelacionadas en una dinámica económica de subsistencia a partir de la tenencia y propiedad de la tierra; las cuales han generado un complejo sistema de relaciones basados en el parentesco y representaciones socioculturales; fundamentada en la diversidad, heterogeneidad que se enmarcan en las instituciones y las organizaciones que en ella cohabitan.

Fig. 3: Laguna de Salinas en transicional seco. Fuente: Mario Zapata delgado

Según el Plan Maestro (INRENA, 2007) para el 2005, señala que 90 familias de Salinas Huito se dedican a esta actividad de manera artesanal, esta campaña es anual y va de 3 a 4 meses en la época de seca desde junio a octubre, la cual les genera una ganancia de 4,500 nuevos soles por familia en Salinas Huito; 3,000 para las familias de Salinas Moche y 3,000 Santa Lucía (p, 60)

Se realiza una vez al año, considerando la etapa seca de la laguna, por lo general. Los boratos son explotados por INKABOR durante 4 meses, aproximadamente eran 149 obreros de la comunidad quienes laboraban en su extracción; además de debe incluir 32 familias contratadas para el transporte interno es decir el acarreo con camiones desde la extracción hasta la zona del secado o almacén, la cual le redituaba 11,229 soles; y el transporte externo aproximadamente para el 2005 lo realizaban 6 familias, cada familia por campaña recibió aproximadamente 95,764, este transporte externo se verifica en torno al traslado del boro desde la laguna de Salinas hasta la ciudad de Arequipa aproximadamente 90 kilómetros en una planta ubicada en Rio Seco las familias se dedican al transporte del borato, desde los predios de las localidades mencionadas, con volúmenes de 35 toneladas por viaje, diariamente se realizan entre 30 y 32 rutas hacia la Ciudad Blanca.

Durante más de 25 años este mineral ha sido explotado de las profundidades de la Laguna de Salinas y los predios aledaños a esta. El elemento es utilizado y elaborado para la fabricación de mayólicas, platos, tazas y derivados; los mismo que son extraídos por la empresa Inkabor.

Según las entrevistas realizadas, existen 250 comuneros, el presidente es Edgar Rodríguez, las cuales 100 comuneros en las estancias y 150 en el poblado, de los cuales 30 aproximadamente viven permanentemente en el asentamiento y el resto se encuentra en Arequipa y suben solo por el trabajo que le brinda la minería y la extracción de la sal; según nuestra fuente solo 40 son obreros en la minera y que estos trabajan tres meses, el pago es de 68.00 soles por día y trabajan de lunes a sábado entre los meses de agosto, setiembre y octubre. Aproximadamente hacen 1,800.00 soles mensuales. Los camiones dentro del transporte interno es decir desde la laguna hasta la zona de almacenaje el pago por tonelada son 11.00 soles; realizan tres a cinco viajes por semana y transportan 12 toneladas por viaje, aproximadamente hay 40 camiones pequeños para este servicio; el transporte externo se caracteriza por uso de semitrailer con dos ranflas que pueden trasladar 38 toneladas.

Según Víctor Mamani considera que la minera les descuenta por salud y otras obligaciones pero que las instituciones a las cuales están afiliadas no les prestan dicho servicio (Caso Clínica Arequipa)

El sustento y las ganancias

Es un tema delicado investigar por los ingresos y la forma de vida de los comuneros ellos guardan cierto recelo y desconfianza en su respuesta a un extraño, difícil de evitar por la actitud en un sociedad tan individualizada y de consumo como la nuestra es por ello que algunas opiniones sobre el tema variaron y con cierto temor nos dieron a conocer su situación económica; sobre camélidos inquirió que un promedio de ganado que poseen las familias comuneras era de 20 alpacas, 30 llamas, y estas disminuyen por la contaminación del boro, cuyo polvo es arriado por el viento y estos son ingeridos por los animales y mueren, además que los pastos son quemados por los tóxicos que tienen en su extracción. Se recibió otras versiones del sistema de sustento y la situación de ingresos de los comuneros, la cual se nos explicaba que la población en términos generales era de 800 familias de los cuales 240 comuneros; donde INKABOR entregaba la cantidad de 20,000 soles como “donación” a la comunidad de los cuales los comuneros tenían la administración de ese dinero en varios rubros de ello iba 3,000.00 soles a educación, apoyando a las dos instituciones educativas una de Educación Inicial; y la Institución educativa Virgen de la Asunta que tiene una atención en primaria y secundaria, además se nos indica la problemática que existe en el poblado, no hay alumbrado, por descuido del alcalde; el sistema de alcantarillado no funciona, a pesar de que existen buzones; agua a domicilio recién se tiene desde el 2013, la señal de teléfono no existe, consideran que el alcalde de San Juan de Tarucani Floro Choque ganó las elecciones con votos golondrinos y los anexos en esta oportunidad no desean apoyarlo, que anteriormente el distrito contaba con un presupuesto de 6,000.000 para todos los anexos.

Fig. 4: Mujer de Salinas Huito impasible ante su pobreza y las tradiciones que se desarraigan. Fuente: Mario Zapata Delgado

Otro rubro en el sistema de sustento lo representa el acopio de sal, generalmente en una temporada se puede acopiar por comunero 1000 sacos la cuales se hace de manera individual no existiendo compañías para su extracción estas son vendidas a precios de mercado por cada familia, se nos indica que los comuneros tienen sus parcelas de sal en la laguna, pero que hay que tener mucho cuidado

para reconocer el “sitio”, ya que en términos generales no toda la laguna está en situación de formar las capas de sal “hay que conocer”, este año debido a las sequías la extracción ha sido pésima, por lo que consideran que los que tenían acopiado anteriormente han hecho que el precio de la sal suba, existen terceros en este negocio. Según la versión de nuestro entrevistado la extracción de la sal significa un ingreso de 8 soles por saco puesto en Arequipa y en el sitio cuesta tres soles.

La forma de laborar en la mina según la observación realizada en Santa Lucía de Salinas ingresan a las 8 am y salen 5 pm, existen aproximadamente 45 comuneros y trabajan de lunes a sábado, hay reuniones para determinar las cuadrillas de trabajo, las mujeres se encargan de pallaqueo, la cual tiene como característica, una vez extraído el material del fondo de la laguna por los comuneros estas son almacenadas y luego esparcidas para su secado es allí que la mujeres con una hachita sacan todos los desechos o elementos que contiene impurezas en el boro, nos indican que tanto varones como mujeres trabajan en las diversas actividades de extracción, otro dato es que cuando hay sal no hay borato y cuando hay borato no hay sal.

El trabajo realizado en Moche nos indican que no toda la población de Moche es de la comunidad ya que muchos son conductores de los camiones que viene de afuera ello incrementó los habitantes de la zona, señalan que pocos son los que se encuentran en la minera gran parte se dedican al pastoreo de su ganado y la extracción de la sal.

Alejandro López comunero de la localidad indicaba en “INKABOR casi no, *en interno* como dicen, en campaña ahí noma trabajamos.... la campaña significa trabajar con la misma mina, dura más o menos dos meses depende que nos de pue la empresa”, donde el material extraído se almacena en unas canchas, pero el vínculo laboral está dirigido por los dirigentes de la comunidad e INKABOR donde se hace un convenio o contrato “para ver cuánto nos va a pagar, en que nos va a apoyar, o que herramientas vamos a utilizar o ellos, todo eso se hace convenio y contrato”.

Es decir, existen condiciones claras respecto de la prestación de servicios de los comuneros de Huito, Moche y Santa Lucía, “termina ese contrato, termina el periodo de trabajo ahí muere hasta el próximo año, este año no hemos tenido transporte interno”, se refiere que entre las actividades que realizan la comunidad Moche en la extracción del Boro pasa por el trabajo de extracción propiamente dicho, que realizan los hombre con la maquinaria adecuada además existe la prestación de bienes es el caso del alquiler de los camiones en época de campaña para el acarreo del material hasta las canchas o almacenes, lamentablemente el 2015 debido a que no hubo acuerdo entre INKABOR y Moche, no pudieron participar de estas actividades mermando su economía y el sistema de sustento, es necesario añadir que fue la extracción de sal la que permitió la producción y circulación fue determinante para el consumo de algunos pobladores de esta comunidad y la mayoría migro hacia Moquegua y otra gran parte a Arequipa la cual sustituyeron las actividades de la “campaña” con labores de la ciudad, como el de taxista, conductor de combi y la mujeres con sus tiendas de abarrotes, vendedores en el mercado, ferias o ccatos como la del “altiplano” lo cual conllevó a formas de pluriactividad denotándose otra cara del mismo sistema de sustento; otro aspecto necesario de observar es que

también hubieron problemas en la extracción debido a que las comunidades sectorizaron las zonas de extracción y por ende la zonas de almacenaje del boro “lo que pasa es que se habían, es que tienen un compromiso hemos hecho todas las comunidades cada una en su sector, Santa Lucía tiene su táctica es aparte, la comunidad de huito igualito, acá nosotros también tenemos nuestra cancha, entonces hemos tenido un acuerdo para cada uno trabajar en su zona, en su sector” con el fin de evitar confusiones en la producción del boro parece que esta situación no estaba de acuerdo con la mina pero que según la comunidad era necesario hacerlo, “entonces ha comenzado a traer la empresa de la mina, acá donde el vecino, material se almacena acá, entonces acá la gente *interno*, puede haber problemas en el carguío para llevar a Arequipa.

El de ellos se va a venir aquí se va a mezclar con el de nosotros y va a haber un problema” exclama Alejandro López, es decir la minera tiene programado la cantidad de boro que requiere y la necesidad de la mano de obra y si tiene percances con alguna comunidad simplemente la descarta para *la campaña* como sucedió con salinas Moche “últimamente han ido no, creo que para una campaña pue, pero la empresa ha dicho ultimo pue ya no, para el año noma ya aunque sea dos o tres meses, es un comentario, no es fijo nada, eso es lo que he es un comentario que he escuchado” nos explica nuestro entrevistado, “mejor hay que evitar digamos para que no haya suba, entonces ahí se opuso la gente, hicimos como especie de paro, haya ya, parece que se ha amargado la empresa”, como se observa están mediatizados por las condiciones de INKABOR, empresa, además se debe tomar en cuenta que en su planta procesadora en Río Seco existe un stock además que el material cuyo precio de producción y circulación es más rentable traído desde de Bolivia, que si una campaña significaba 100 mil toneladas de boratos esa han disminuido considerablemente debido a estos dos aspecto lo almacenado en Río Seco y el mineral traído desde Bolivia, pero contrario a esta idea se ha incrementado los volquetes pequeños para el acarreo del material al almacén en la misma minera además de los tráiler que trasladan desde el almacén hasta la planta de Río seco, lo cual ha conllevado a que algunos particulares quienes prestaban servicio a la minera y no eran comuneros fueron expulsado por la comunidad son diez los empresarios que han salido y han tenido que buscar otras actividades en Arequipa de transporte es decir existe una crisis impuesta por INKABOR y propiamente el mercado confrontando a las familias comuneras, “la gente no trabaja, a veces pue, cuando ellos quieren como dice el pallaqueo escojo del mineral limpio, contrata gente más o menos 40 personas, 50, personas, ya entonces los demás que no tiene carro, los que están con tiempo, las mujeres todos trabajan”, aproximadamente según nuestro informante existen 45 volquetes para transporte interno en Moche y de tráiler 22 que trasladan hasta Arequipa.

Fig. 5: Expresión de la modernidad en Santa Lucía de Salinas. Fuente: Mario Zapata Delgado

La otra alternativa es la extracción de la sal cuya actividad es muy dura y se necesita mucha fuerza para sacar la sal y lo que trabajan en Moche son unas 20 personas, los demás prefieren irse Arequipa a conducir y hacer servicio de taxi u otras actividades, puede vender en el lugar o en Arequipa el saco de sal en la pampa vale cinco soles y puesto en Arequipa ocho soles. Tiene su local social hecho por la municipalidad y la minera a despecho de las casuchas es un edificio arquitectónicamente levantado con las condiciones necesarias.

Respecto de otro forma de producción es el ganado que tienen, diariamente se levantan, juntan su ganado y lo llevan a pastar retornan a sus casa y se dedican a los quehaceres de la misma hacen adobes refaccionan parte del corral o lo que conlleva al trabajo doméstico, oscila la propiedad de las cabezas de ganado entre 50 los más pobres hasta 500 cabezas los que han acumulado cierta riqueza.

La familia determina las formas de proceder respecto del ganado entonces la carne y la lana es utilizada la alimentación y el resto se vende, los compradores vienen de Juliaca la lana esta de 6 a 9 soles la libra y unas alpaca da hasta tres libras en Moche habrá aproximadamente 15 familias que se dedican al pastoreo y la carne cuesta 9 soles puesto en Arequipa generalmente se trasladan cada 15 días con dos o tres cabezas de ganado para venderlo en esta ciudad si no viene ningún comprador de Juliaca, en el lugar vale 6.50 el kilo de carne de alpaca.

CONCLUSIONES

El ganado definió un sistema de sustento en las familias de pastores en la laguna Salinas ha creado representaciones y son parte de la vida cotidiana del pastor de puna, no puede asumirse una dicotomía ente naturaleza y hombre porque toso es una unidad intrínseca y básica para la vida de la familia comunera.

El impacto de la minera ha hecho que se muden a nuevas formas de explotación al requerir de mano de obra para la extracción del boro la necesidad de dinero llevo a los comuneros prestar sus servicio en la extracción del boro cuya consecuencia es que este material ha transformado el sustento en las relaciones sociales y las representaciones culturales desde la imagen occidentalizada, además ha llevado a una migración masiva a la ciudad y solo se regresa en épocas de campaña

Finalmente el capital simbólico que se ha ido redefiniendo parte porque son tres generaciones de comuneros los que están establecidos en la orillas de la laguna de Salinas, esta

laguna siendo un paisaje natural ha generado que en el marco de la presencia de la Minera INKABOR y la extracción de la sal los comuneros muden a nuevas prácticas más urbanas que rurales, donde la población de la tercera edad aún mantiene el pastoreo; lo adultos de edad intermedia están en las campañas y extracción de la sal haciendo uso de volquetes y otros artefactos que la tecnología define como necesario y finalmente los más jóvenes a pesar que viven de la prestación de servicios de la extracción del boro sus ocupaciones son pluriactivas y tiene más tiempo en la ciudad ya que han asumido nuevos estilos de vida.

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

1. Almudena, H., & Alfredo, G. (2011). Fractalidad, Materialidad y Cultura: Un estudio etnoarqueológico de los Awa-Guajá de Maranhao (Brasil). *Revista de Antropología* N° 24, 2do Semestre, , 9-61.
2. Assadourian, S., Bonilla, H., Mitre, A., & Platt, T. (1990). *Minería y espacios económicos en los Andes*. Lima: IEP.
3. Barriga, M. (1941). *Memorias para la historia de Arequipa*, tomo 1. Arequipa: La colmena.
4. Borah, W. (1975). *El siglo de la depresión en la nueva España*. México DF.
5. Deustua, J. (1986). *La minería peruana y la iniciación de la república 820-1840*. Lima : IEP.
6. Fisher. (1977: 222). *Arequipa 2010*. Historia 9 53.
7. Gamboa, M. (2012). De la ergonomía a la antropología y viceversa, La materialidad de los objetos y sus implicaciones. <http://www.unesco.org.uy/shs/fileadmin/templates/shs/archivos/anuario2008/Articulo01.pdf>, 79-86.
8. Ingold, T. (2013). *Los Materiales contra la materialidad*. Papeles de Trabajo, Año 7, N° 11,, 19-39.
9. Jara, A. (1966). *Tres ensayos sobre economía Minera hispanoamericana*. Santiago de Chile : Editorial universitaria S.A.
10. Seguí, J. (2005). Latour, Bruno (1999/2001). *La esperanza de Pandora. Ensayos sobre la realidad de los*. <http://www.jseguí.e.telefonica.net/textos/Latour.pdf>.
11. Sevilla, R. (1990). *Minería Americana y la crisis del siglo XVII. estado del problema*. Historiografía y Bibliografía nro 2, 61-80.
12. Tshudi. (1966). *Testimonios del Perú*. Lima: Consejo consultivo.

Entrevistas

1. Alejandro López edad 70 años comunero Poblador de Salinas Moche, Entrevista realizada el 30 de agosto del 2014.
2. Maximo Titi edad 52 años, comunero y pallaquero del boro: entrevista realizada, Entrevista realizada el 18 de mayo del 2014.
3. Victor Mamani, edad 38 años dirigente de la comunidad Salinas Huito, minero de la mina INKABOR. Entrevista realizada el 22 de mayo 2013.